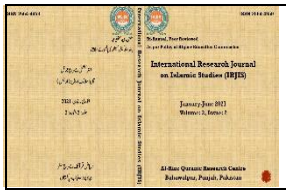

International Research Journal on Islamic Studies (IRJIS)
ISSN 2664-4959 (Print), ISSN 2710-3749 (Online)
Journal Home Page: https://www.islamicjournals.com
E-Mail: tirjis@gmail.com / info@islamicjournals.com
Published by: "Al-Riaz Quranic Research Centre" Bahawalpur

مقاصد الشريعة بين الأصالة والتجديد: دراسة مقارنة لأفكار الطاهر بن عاشور وعلال الفاسي

The Objectives of Sharia (Maqasid al-Sharia) between Authenticity and Renewal: A Comparative Study of the Ideas of Tahir Ibn Ashur and Allal al-Fassi

1. Muhammad Tariq Mahmood
PHD Scholar, Department of Islamic Studies,
Ghazi University, Dera Ghazi Khan,
Email: aabuahmad15@gmail.com

2. Dr. Ashfaq Ahmad
Assistant Professor, Department of Islamic Studies,
Ghazi University, Dera Ghazi Khan
Email: aahmed@gudgk.edu.pk

3. Hafiz Muhammad Yaqoob Sher
PHD Scholar, Department of Islamic Studies,
Ghazi University, Dera Ghazi Khan
Email: myaqoobsher222@gmail.com

To cite this article: Muhammad Tariq Mahmood, Dr. Ashfaq Ahmad & Hafiz Muhammad Yaqoob Sher. 2025. "مقاصد الشريعة بين الأصالة والتجديد: دراسة مقارنة لأفكار الطاهر بن عاشور وعلال الفاسي: The Objectives of Sharia (Maqasid al-Sharia) between Authenticity and Renewal: A Comparative Study of the Ideas of Tahir Ibn Ashur and Allal al-Fassi". International Research Journal on Islamic Studies (IRJIS) 7 (Issue 1), 01-16.

Journal	International Research Journal on Islamic Studies Vol. No. 7 || July - Dec 2025 || P. 01-16
Publisher	Al-Riaz Quranic Research Centre, Bahawalpur
URL:	https://www.islamicjournals.com/arabic-7-2-1/
DOI:	https://doi.org/10.54262/irjis.07.02.a1
Journal Homepage	www.islamicjournals.com & www.islamicjournals.com/ojs
Published Online:	31 Dec 2025
License: This work is licensed under an Attribution-ShareAlike 4.0 International (CC BY-SA 4.0)

Abstract:

The Objectives of Sharia (Maqasid al-Sharia), the fundamental philosophy and spiritual core of Islamic legislation, were historically confined to the traditional Five Objectives (al-Maqasid al-Khamsah) defined by Imam al-Shatibi. However, the complex civilizational and political challenges of the contemporary era necessitated a comprehensive intellectual expansion of this field. This paper presents a comparative and analytical study of the reformist theories of two great 20th-century scholars: Muhammad al-Tahir Ibn Ashur and Allal al-Fassi, who successfully shifted the scope of Maqasid from the individual sphere to

the collective, political, and societal levels. A comparative and qualitative analysis of their foundational works, Maqasid al-Shari'ah al-Islamiyyah and Maqasid al-Shari'ah al-Islamiyyah wa Makarimuha, demonstrates that while both aimed to harmonize Islamic law with modernity, a clear methodological difference in focus exists: Ibn Ashur's expansion centered on legal and systemic reform and the Preservation of the Order of the Nation (Hifz Nizam al-Ummah), whereas Allal al-Fassi placed greater emphasis on social development, the Cultivation of the Earth('Imarat al-Ard), and moral virtues(Makarim). This research clarifies the convergence and divergence between these two renewal models, offering a fresh theoretical perspective for addressing contemporary issues.

Keywords: Maqasid al-Shari'ah, Tahir ibn Ashur, Allal al-Fasi, Intellectual Expansion, Contemporary Relevance, Legal Reform, Social Development, Islamic Jurisprudence

مُلَخّص تَعْرِيفِي للمَوضُوع:

يهدف هذا البحث إلى تقديم دراسة تحليلية مقارنة لأفكار **محمد الطاهر بن عاشور** و**علال الفاسي** حول مقاصد الشريعة الإسلامية،مُنطلِقًا من الإقرار بأن تحديات الحداثة والاستعمار فرضت توسيع المقاصد من الدائرة الفردية إلى المستوى الاجتماعي والسياسي. ويقوم الاستدلال المركزي على أن هذين المجددين، رغم اشتراكهما في هدف إثبات صلاحية الشريعة للعصر، اختلفا في منهج التركيز الفكري :حيث ركّز ابن عاشور على الإصلاح القانوني وحفظ نظام الأمة، بينما أولى علال الفاسي الأهمية الكبرى لـــلتعمير الاجتماعي والمكارم الأخلاقية وإحياء القيم . ويُعد هذا التقابل المنهجي والفلسفي بين نموذجي التجديد الموضوع الأساسي للدراسة، التي تعتمد على المنهج الكيفي والمقارن وتستمد مادتها من المصادر الأساسية للمفكرين.

مقاصد الشريعة: من الجمود إلى التجديد والتوسع الفكري

يقوم علم **مقاصد الشريعة** على الحقيقة الجوهرية بأن الأوامر والنواهي الشرعية ليست خالية من الحكمة، بل تكمن خلفها غايات وحِكَمٌ عليا تهدف إلى تحقيق سعادة وفلاح العباد في الدارين، والتي تُختصَر في "**جلب المصالح ودفع المفاسد**". تاريخيًا، مرّ هذا العلم بمراحل تطور بدأت كحكم متناثرة في نصوص القرآن والسنة. وقد وُضِعتْ لبناته الفكرية الأولى على يد **الإمام الجويني**(**478هـــ**) في كتابه **البرهان في أصول الفقه** تحت مباحث "**العلل والأصول**"[1]. ثم نضج هذا الفكر على يد تلميذه **الإمام الغزالي**(**505هـــ**) في **المستصفى من علم الأصول** الذي قدّم الإطار المعروف لـــ "**الضروريات الخمسة**"(حفظ الدين، والنفس، والعقل، والنسب، والمال) كأركان أساسية للمقاصد[2]. وعزّز هذا المسار **العز بن عبد السلام**(**660هـــ**) في **قواعد الأحكام في مصالح الأنام** بتركيزه على أن

[1] Imam al-Haramayn 'Abd al-Malik ibn 'Abd Allah al-Juwayni, Al-Burhan fi Usul al-Fiqh (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, T.1, 1418 H-1997 CE), 2: 79-81.

[2] Abu Hamid al-Ghazali, Al-Mustasfa, Tahqiq: Muhammad 'Abd al-Salam 'Abd al-Shafi'i (Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, T.1, 1413 H), 1: 286.

الشريعة مبناها على تحصيل المصالح[3].إلا أن الفضل في تأسيس هذا العلم كفَنٍّ مستقل ومنهج قانوني شامل يرجع إلى **الإمام أبي إسحاق الشاطبي(790هـ)**، الذي بَوْبَ المقاصد إلى **ضروريات، وحاجيات، وتحسينيات** في مؤلفه الخالد **الموافقات في أصول الشريعة**[4].وقد أجمع العلماء، كما ذكر **أحمد الريسوني**[5] في كتابه **نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي** على أن الشاطبي حوّل المقاصد من مجرد جزء في أصول الفقه إلى **منهج شامل ومستقل للتشريع**[6]، معتمدًا على **الاستقراء الشامل** للأحكام ليثبت ترابط النظام التشريعي، مقدِّمًا بذلك منهجية غير مسبوقة[7] كما وضح ذلك الدكتور مصطفى الخن[8].

في القرن العشرين، تجاوز علم المقاصد جموده الكلاسيكي، مُحققًا **توسعًا فكريًا** بنقل مباحثه وتطبيقاته من الحماية التقليدية إلى مستوى أعمق وأكثر فعالية لمواكبة التحديات المعاصرة. وفي هذا التجديد، كان لـــ **الشيخ محمد الطاهر بن عاشور(م1973م)** دور محوري؛ فقد قدّم في كتابه مقاصد الشريعة الإسلامية مفهوم **"المقاصد العامة"**، وأدرج **"حفظ نظام الأمة"** و**"الحرية"** كمقاصد مستقلة[9]. كما ساهم نظيره **علال الفاسي(م1974م)** في هذا التوسع عبر كتابه مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها، مُضيفًا مفاهيم مثل **"عمارة الأرض"**، و**"الإصلاح في الأرض"**، و**"مكارم الشريعة"** كجزء أساسي من المنظومة المقاصدية[10].

المفاهيم المعاصرة والأبعاد التطبيقية لمقاصد الشريعة

تضاعفت الأهمية العصرية لمقاصد الشريعة في القرن الحادي والعشرين، خاصة في سياق التحديات الاجتهادية والتطبيقية. وقد كشف المفكرون المعاصرون عن أبعاد جديدة لهذا العلم، ومنها ما يلي:

1. **توسيع دائرة المقاصد من الحماية إلى التنمية:**

لقد أشار المفكرون المعاصرون، مثل **الدكتور نَجَاةُ اللهِ صِدّيقي**[11] في كتابه "مقاصد الشريعة"، إلى ضرورة ألا تقتصر المقاصد على **"دَفْعِ المَضَرّة"** (تجنب الضرر)، بل يجب أن تشمل أيضاً **"جَلْبَ المَنْفَعَة"** والتنمية العملية.ففي نظره، إن مفاهيم مثل **"مقاصد الشريعة"**، و**"مصالح الأمة"**، و**"روح الإسلام"** ليست

---

[3] 'Izz al-Din 'Abd al-'Aziz ibn 'Abd al-Salam, Qawa'id al-Ahkam fi Masalih al-Anam (Cairo: Maktabat al-Kulliyat al-Azhariyyah, 1414 H-1991 CE), 1: 11.

[4] Abu Ishaq al-Shatibi, Al-Muwafaqat (Dar Ibn 'Affan, T.1, 1417 H), 2: 17.

[5] Al-Duktur Ahmad al-Raysuni: Faqih wa Usuli bariz min al-Maghrib, ma'ruf bi-tabahhurihi fi Maqasid al-Shari'ah wa fikrihi al-ijtihadi al-hadith.

[6] Ahmad al-Raysuni, Nazariyyat al-Maqasid 'ind al-Imam al-Shatibi (Al-Riyad: Al-Dar al-'Alamiyyah li al-Kitab al-Islami, T.2, 1412 H-1992 CE), 310.

[7] Mustafa Sa'id al-Khann, Dirasah Tarikhiyyah li al-Fiqh wa Usulih (Dimashq: Al-Sharikah al-Muttahidah li al-Tawzi', T.1, 1404 H-1984 CE), 219.

[8] Al-Duktur Mustafa Sa'id al-Khann (2005 CE): 'Alim wa faqih Suri, khabir fi Usul al-Fiqh wa al-Fiqh al-Shafi'i, wa lahu mu'allafat marji'iyyah minha Athar al-Ikhtilaf fi al-Qawa'id al-Usuliyyah fi Ikhtilaf al-Fuqaha.

[9] Muhammad al-Tahir ibn 'Ashur al-Tunisi, Maqasid al-Shari'ah al-Islamiyyah, Tahqiq: Muhammad al-Habib Ibn al-Khawjah (Qatar: Wizarat al-Awqaf wa al-Shu'un al-Islamiyyah, 1425 H-2004 CE), 2: 171, 3: 279, 371.

[10] 'Allal al-Fasi, Maqasid al-Shari'ah al-Islamiyyah wa Makarimiha (Dar al-Gharb al-Islami, T.5, 1993 CE), 45..

[11] Al-Duktur Najatullah Siddiqi: Huwa khabir iqtisadi Islami Hindi bariz, wa yu'add min mu'assisi al-tamwil wa al-masrifiyyah al-Islamiyyah al-hadithah. Laqad la'iba dawran mahwariyan fi wad' al-i'tar al-nazari li al-iqtisad al-Islami wa taqdimihi ka-badil li al-nizam al-ribawi. Wa min aham mu'allafatihi "Maqasid al-Shari'ah: Dirasah Hadithah".

مرتبطة بالمسائل الفقهية فحسب، بل هي محيطة بكل جانب علمي وفكري للمسلمين. ولهذا السبب، يرى أن نطاق الأنشطة العلمية والفكرية للمسلمين يجب ألا يقتصر على التشريع والمسائل الفقهية أو الشؤون المالية، بل توسّع ليشمل الاقتصاد والسياسة وعلم النفس وعلم الاجتماع (**Sociology**) وفن التعليم والتربية والتاريخ والجغرافيا والأدب وفن العمارة وغيرها من العلوم والفنون الأخرى[12].

2. **التمويل الإسلامي واعتبار العواقب(النتائج):**

يبرز تطبيق الفكر المقاصدي في المجال الاقتصادي كأكثر المجالات أهمية. وقد انتقد الدكتور **نَجَاةُ اللهِ صِدّيقي** المصرفية الإسلامية، مشيراً إلى أن السلامة الشرعية التقنية للعقود الجزئية لا تكفي، بل من الضروري النظر إلى **"عواقبها."**فإذا كانت النتائج تجرح مبدأ العدل والإنصاف، ويحدث فيها **تمركز للثروة** (**Concentration of Wealth**)كما يحدث في النظام الربوي، فإن ذلك يعدّ مخالفاً لمقاصد الشريعة. وذلك لأن الشريعة الإسلامية لا تسمح أبداً باستخدام أي طريقة تمويل محددة، تحت أي ظرف، من أجل **الاستغلال والظلم.**[13]

3. **مقاصد الإنسانية وعولمتها:**

لقد منحت التوسعة الفكرية لمقاصد الشريعة صفة **"مقاصد الإنسانية"**، والتي تشمل العدالة الاجتماعية، وحقوق الإنسان، والحق في تقرير المصير.هذا التوسع يجعل القانون الإسلامي مرناً وديناميكياً (متحركاً) بحيث يمكن تطبيقه على القضايا العالمية. وقد أجرى المعاصرون، ومنهم **جمال الدين عطية**[14]،بحثاً مستفيضاً حول هذه النقطة[15].

4. **حفظ البيئة(الحماية البيئية):**

بالنظر إلى القضايا البيئية العالمية، أدرج الباحثون المعاصرون **"حفظ البيئة"** كهدف مُوَسّع أو كليّ ضمن المقاصد الضرورية الخمسة(أو في ذيلها)، وذلك لأن الحفاظ على الموارد الطبيعية أمر لا غنى عنه لبقاء الإنسان. وقد اعتبر الباحث المعاصر **الدكتور يوسف القرضاوي**[16] أن إحداث الفساد في البيئة هو بمثابة إضاعة لمقاصد الشريعة.[17]

---

[12] Muhammad Najatullah Siddiqi, Maqasid-e-Shariat (Islamabad: Idarah-e-Tahqiqat-e-Islami, Isha'at-e-Awwal 2009 CE), 56, 57.

[13] Muhammad Najatullah Siddiqi, Maqasid-e-Shariat, 197.

[14] Al-Duktur Jamal al-Din 'Atiyah: Huwa mufakkir Islami min asl Misri, ma'ruf bi-abhathihi al-muta'ammiqah fi al-jawanib al-tatbiqiyyah wa al-fiqhiyyah li-Maqasid al-Shari'ah. Laqad awdaha al-tatbiq al-'amali wa al-mufassal li al-maqasid, wa tu'tabaru mu'allafatuhu al-hammah, mithl *"Nahwa Taf'il Maqasid al-Shari'ah"*, marja'an asasiyan fi hadha al-majal.

[15] Jamal al-Din 'Atiyah, Nahwa Taf'il Maqasid al-Shari'ah (Dimashq: Dar al-Fikr, Al-Tab'ah al-Ula 1422 H-2001 CE), S. 164-172.

[16] Al-Duktur Yusuf al-Qaradawi: Huwa 'alim Islami wa mufti wa mu'allif bariz Misri al-asl wa muqim fi Qatar, 'urifa bi-i'tidalihi wa tawazunihi fi al-fiqh wa al-fatawa. Yu'add shakhsiyyah ra'idah fi tatbiq al-Shari'ah al-Islamiyyah 'ala al-siyaq al-hadith wa qadaya al-hayah min khilal kitabihi *"Fiqh al-Maqasid"*.

[17] Yusuf al-Qaradawi, Ri'ayat al-Bi'ah fi Shari'at al-Islam (Al-Qahirah: Dar al-Shuruq, Al-Tab'ah al-Ula 1421 H-2001 CE), 52.

5. فلسفة النُظُم والضوابط المنهجية:

حاول الباحث الفلسطيني الأصل **الدكتور جاسر عودة**[18] إضفاء الشمولية على الاجتهاد من خلال "**فلسفة النظم**" (**Systems Theory**) في كتابه "مقاصد الشريعة كفلسفة للنظم"[19]. وبالمثل، قام العالم التونسي **الشيخ نور الدين الخادمي**[20] بترتيب الضوابط المنهجية (**Methodological**) الحديثة للمقاصد في كتابه "الاجتهاد المقاصدي"، حيث بيّن أسباب ودواعي العمل بهذه الضوابط، وقسّمها إلى ضوابط عامة وضوابط خاصة.[21]

وخلاصة ما سبق هي أن التطور الفكري الحديث لمقاصد الشريعة يثبت أن الهدف الأساسي للشريعة ليس مجرد النجاة الفردية للشخص، بل هو الفلاح الكلي للمجتمع والإصلاح الحضاري. ومن الضروري في عصرنا الحالي أن يتخذ الاجتهاد المقاصدي شكل المراجعة العلمية الجماعية والدولية بدلاً من الجهود الفردية، بحيث يشمل الفقهاء وخبراء الاقتصاد والسياسة، وذلك لكي تصبح الحضارة الإسلامية قوة دافعة لرفاهية الإنسانية.

محمد الطاهر بن عاشور: رائد مقاصد الشريعة في العصر الحديث

العلامة **محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور**(1393هـ) كان عالماً مصلحاً وفقيهاً تونسياً فذاً من نوابغ القرن العشرين الميلادي، ينحدر من عائلة علمية شهيرة ذات جذور أندلسية.تلقى تعليمه كاملاً في **جامعة الزيتونة**[22]، المؤسسة العلمية المركزية في تونس، حيث تتلمذ على يد أساتذة جلاء مثل الشيخ محمد الخضر حسين والشيخ صالح الشريف. وبفضل كفاءته العلمية، بدأ التدريس في الزيتونة عام 1896م، وسرعان ما تبوأ مناصب قضائية وإفتائية عليا. وبلغت خدماته الإدارية ذروتها بتعيينه شيخاً للإسلام المالكي (المفتي الأعظم) عام 1928م[23]، ثم تولى بعد ذلك رئاسة جامعة الزيتونة (صدر الجامع الأعظم). وفي هذا المنصب، لعب دوراً محورياً في تجديد وإصلاح مناهج المؤسسة.كانت شخصيته مزيجاً فريداً من التمكن العلمي، والنضج الفكري، وفصاحة

---

[18] Al-Duktur Jasser Audah: Huwa bahith wa 'alim Islami Filastini al-asl wa Kanadi al-jinsiyyah, ma'ruf bi-abhathihi al-muta'ammiqah fi al-tatbiqat al-mu'asirah li-Maqasid al-Shari'ah. Wa huwa min mu'assisi rabt al-fikr al-maqasidi bi al-manzur al-nizami (Systemic Approach) wa kitabuhu al-mashhur huwa "*Maqasid al-Shari'ah ka Falsafah li al-Tashri' al-Islami*", wa qad la'iba dawran barizan fi rabt al-fiqh wa al-falsafah al-Islamiyyah bi al-'ulum al-hadithah wa al-qadaya al-ijtima'iyyah.

[19] Jasser Audah, Maqasid al-Shari'ah ka Falsafah li al-Tashri' al-Islami (Amrika: Al-Ma'had al-'Alami li al-Fikr al-Islami, Al-Tab'ah al-Ula 1432 H-2012 CE), 16.

[20] Al-Shaykh Nur al-Din al-Khadimi: Huwa 'alim Tunisi wa bahith mu'asir wa mumtaz fi Maqasid al-Shari'ah wa Usul al-Fiqh, yatamatta'u basirah fikriyyah 'amiqah fi hadha al-majal. Yashtahiru bi-rabt al-fikr al-maqasidi bi al-dawabit al-usuliyyah wa al-jawanib al-manhajiyyah, wa lahu mu'allafat 'ilmiyyah 'adidah hawl hadha al-mawdu'.

[21] Nur al-Din ibn Mukhtar al-Khadimi, Al-Ijtihad al-Maqasidi: Hujjiyatuh, Dawabituh, Majalatuh (Qatar: Wizarat al-Awqaf wa al-Shu'un al-Islamiyyah, Al-Tab'ah al-Ula 1419 H-1998 CE), 19-56.

[22] Jami'at al-Zaytunah (Jami' al-Zaytunah): Markaz ta'limi tarikhi wa dhu shuhrat 'alamiyyah fi Tunis, yu'add min aqdam al-jami'at fi al-gharb al-Islami, ta'sissat qabl akthar min 1200 'am bi-janib al-jami'. Zallat li-qurun qal'ah markaziyyah li al-'ulum al-Islamiyyah, wa al-fiqh al-Maliki, wa al-lughah al-'Arabiyyah, wa mahd li al-harakat al-tajdiddiyyah wa al-islahiyyah fi shimal Ifriqiya.

[23] Khayr al-Din al-Zirikli, Al-A'lam (Dar al-'Ilm li al-Malayin, Al-Tab'ah al-Khamisah 'Ashar, Mayu 2002 CE), 6: 174-175.

البيان، والذوق الرفيع، وهو ما اعترف به صديقه الشيخ محمد الخضر حسين. كان ابن عاشور يتمتع ببراعة فائقة في اللغة والأدب العربي، وكان يتقن الفرنسية جيداً، كما كان عضواً في مجمعي اللغة العربية بدمشق والقاهرة. وقد تركز تأثير حياته العملية والجامعة هذه على أجيال عديدة في تونس من خلال تدريسه وخدماته القضائية والإصلاحية، مما جعله عموداً مركزياً للتراث العلمي التونسي في القرن العشرين.

إن الإرث العلمي الأبرز للعلامة محمد الطاهر بن عاشور هو دوره التجديدي في العلوم الإسلامية، وخاصة في مجالات التفسير وأصول الفقه ومقاصد الشريعة.وتُعدّ تفسيره للقرآن، "**التحرير والتنوير**"، أهم مؤلفاته، وهو تفسير عالمي معروف بمستواه الرفيع، ونهجه التفصيلي والمقاصدي. وهذا التفسير هو مرآة لبصيرته العميقة في القانون الإسلامي، وتحديداً في فهم مقاصد الشريعة، حيث دمج بين المنهج التفسيري التقليدي والمتطلبات العصرية والحِكَم الشرعية، إذ يمثل تفسيره مزيجاً فريداً من الرواية والدراية[24]، كما أنجز ابن عاشور أعمالاً قيّمة في الفقه وأصوله، مما يظهر عمق بصيرته بالقانون الإسلامي. وكان فكره يميل دائماً نحو القيم العليا، وكان يتمتع بروح العمل الدؤوب مع االلتزام بواجبات الدين وآدابه. وكان خلقه منيراً وشخصيته سمحة، مما جعله نموذجاً أخلاقياً وعبقرية علمية لزملائه وطلابه على حد سواء. كان ابن عاشور **إماماً مجتهداً**، تجلّى علمه الغزير وفهمه العميق لقضايا عصره في أعماله الفقهية، إضافة إلى اجتهاده لحل المشاكل التي تواجه المسلمين، لأن الاجتهاد هو أحد أهم العوامل التي تساهم في نمو الحياة وتطورها[25]، شمل تلاميذه العديد من العلماء والمفكرين البارزين في تونس، بمن فيهم ابنه الفاضل بن عاشور، مما كان له دور محوري في نقل موجته العلمية والفكرية إلى الأجيال التالية.وإلى جانب ما ذُكر، تشمل مؤلفاته المشهورة :كشف المغطى من المعاني والألفاظ الواقعة في الموطأ، مقاصد الشريعة الإسلامية، أصول النظام الاجتماعي في الإسلام، الوقف وآثاره في الإسلام، التوضيح والتصحيح في أصول الفقه، أصول التقدم في الإسلام و أصول الخطابة والإنشاء وغيرها[26].

أسلوب ومنهج ابن عاشور في كتاب "مقاصد الشريعة الإسلامية"

تبنى محمد الطاهر ابن عاشور في مؤلفه الشهير "مقاصد الشريعة الإسلامية" أسلوباً فريداً وتجديدياً ومنظماً للغاية. يتميز منهجه بالطابع **التحليلي، الاستقرائي، والإصلاحي**، حيث يقوم بصياغة علم مقاصد الشريعة التقليدي في إطار فكري وعلمي حديث.

لم يكتفِ ابن عاشور بمتابعة العمل الفكري للإمام الشاطبي وتنقيحه وتهذيبه فحسب، بل سعى أيضاً إلى تأسيس هذا العلم كعلم فلسفي **مستقل وذاتي**، بإخراجه من إطار أصول الفقه.

الأسلوب والمنهجية المركزية:

---

[24] Nabil Ahmad Saqr, Manhaj al-Imam al-Tahir ibn 'Ashur fi al-Tafsir (Al-Qahirah: Al-Dar al-Misriyyah, Al-Tab'ah al-Ula 1422 H-2001 CE), 41 wa 139.

[25] Balqasim al-Ghali, Shaykh al-Jami' al-A'zam Muhammad al-Tahir ibn 'Ashur: Hayatuh wa Atharuh (Beirut: Dar Ibn Hazm, Al-Tab'ah al-Ula 1417 H-1996 CE), 113.

[26] Balqasim al-Ghali, Shaykh al-Jami' al-A'zam Muhammad al-Tahir ibn 'Ashur: Hayatuh wa Atharuh, 68-70.

يكمن أسلوبه الأساسي في إجرائه **استقراءً شاملاً** لأحكام الشريعة بهدف التيقن من الغايات الحقيقية للشارع (المقاصد)، وعلى أساس هذه المقاصد، يتم وضع **أصول قطعية** توفر قاعدة متينة لعملية الاجتهاد.أضاف ابن عاشور إلى المقاصد الكلية بعض **المقاصد الاجتماعية المهمة**، مما حوّل علم المقاصد من التركيز على الفرد إلى جعله أداة فقهية فعالة لمعالجة **المصالح الجماعية للأمة** والتحديات المجتمعية الحديثة.وبالتالي، فإن كتابه لا يمثل مجرد إضافة تجديدية لعلم المقاصد فحسب، بل هو أيضاً حجر الزاوية للمنهج الحديث في **الفقه الإصلاحي**.

تقسيم الكتاب:

قسم ابن عاشور كتابه إلى ثلاثة أجزاء:

1. **الجزء الأول**: بحث مفصل في **طرق إثبات مقاصد الشريعة**.
2. **الجزء الثاني**: يتناول **المقاصد العامة للشريعة**، وفيه راجع مقاصد المكلفين التي ذكرها الشاطبي، وأورد فيها جوانب جديدة عديدة.
3. **الجزء الثالث**: هو عمل ذو طبيعة **تطبيقية** يمهد الطريق للفقه المقاصدي، وهو الإنجاز العظيم لابن عاشور الذي لم ينتبه إليه الشاطبي.[27]

المساعي التجديدية لابن عاشور في مقاصد الشريعة:

يُعدّ الشيخ **محمد الطاهر ابن عاشور** من أبرز المصلحين الذين ظهروا في القرن العشرين، حيث أعطى **علم مقاصد الشريعة** اتجاهاً جديداً، وقدمه كأداة فقهية فاعلة لمواجهة التحديات الحديثة.وقد أرسى في عمله الشهير **"مقاصد الشريعة الإسلامية** "هذا العلم كمنهج علمي شامل و**فلسفة فكرية**، بدلاً من أن يكون مجرد قائمة من القواعد والضوابط، وهو ما يُعدّ إضافة تجديدية حقيقية في أصول الفقه.أحدث ابن عاشور **ثورة فكرية مهمة** في علم المقاصد بمواصلة عمل الإمام الشاطبي، وسعى إلى إخراج المقاصد من أصول الفقه ليجعلها **علماً مستقلاً وقطعياً**، حتى تتضح من خلاله المقاصد العظيمة للشريعة والمصادر الحقيقية للفقه.وتحقيقاً لهذا الهدف، أخضع القواعد الأصولية المعروفة لمعيار **النقد والنظر**، وصاغها في قالب **المقصدية**، وقام بتنقيح وتهذيب جهود العلماء السابقين، مخلّصاً إياها من الإطالة والخلط[28]،ولذلك، فكما يُطلق على الإمام الشاطبي لقب **"أبو المقاصد الأول"**، يُطلق على ابن عاشور لقب **"أبو المقاصد الثاني."**

وقد قدّم ابن عاشور العديد من **التصورات الجديدة والتجديدية** فيما يتعلق بتعريف مقاصد الشريعة وتقسيمها وتطبيقها، وأهم هذه المساعي التجديدية في علم المقاصد هي:

(1) الترابط بين الفطرة ومقاصد التشريع:

---

[27] Nawshaba Khokhar, "Maqasid Shariat: Ibn 'Ashur aur 'Allal Fasi ke Afkar wa Nazriyat ka Taqabuli Mutala" (Tahqiqi Maqalah baraye Ph.D. 'Ulum-e-Islamiyyah: Allama Iqbal Open University Islamabad, 2020 CE), 131 ta 167.

[28] Balqasim al-Ghali, Shaykh al-Jami' al-A'zam Muhammad al-Tahir ibn 'Ashur: Hayatuh wa Atharuh, 123.

تتمثل أهم نقطة تجديدية لابن عاشور في ربط مقاصد الشريعة بـــ **الفطرة الإنسانية ونظام الكون**. ويرى أن الغاية الأساسية للشريعة هي تلبية الاحتياجات الفطرية للإنسان وضمان تحقيق **التقدم الحضاري والعمراني** في العالم.[29]

(2) التجديد في تقسيم المقاصد:

أنجز ابن عاشور في علم المقاصد عملاً تجديدياً بتقديمه تصنيفاً حديثاً وفريداً، مبتعداً عن التقسيمات السابقة. فقد استخدم مصطلحات: **المقاصد العامة، والمقاصد الخاصة، والمقاصد الجزئية**، ليتسنى فهم الحكم الكامنة وراء أحكام الشريعة على مستويات مختلفة.

- **المقاصد العامة** :هي الأصول الأساسية والواسعة التي راعتها الشريعة في جميع أو معظم أحكامها، والتي تمثل الروح العامة للشريعة. وأهمها حفظ **المصالح الخمس** (**الدين، النفس، العقل، النسل، والمال**)، وهي الهدف الأساسي للنظام الكلي للشريعة.
- **المقاصد الخاصة** :هي المقاصد الشرعية المحدودة التي تُراعى في باب خاص أو نوع معين من الأحكام (كالعبادات، المعاملات، أو العقوبات)، وتندرج هذه المقاصد تحت المقاصد العامة. وتهدف إلى تحقيق غاية الأحكام الشرعية في ذلك المجال الخاص، مثل: هدف العبادات هو **تزكية النفس**، وهدف النكاح هو **حفظ النسل**، وهدف العقوبات هو **الأمن الاجتماعي**.
- **المقاصد الجزئية** :هي الأهداف والمنافع المحددة التي تُراعى في تطبيق **حكم جزئي واحد** من أحكام الشريعة، أي أنها تختص بحكم منفرد. ومثال ذلك: القصد من استقبال القبلة في الصلاة هو **تحقيق الوحدة بين المسلمين**، أو القصد من تحريم الغش في التجارة هو **ضمان العدل بين الطرفين**.[30]

(3) وضع ثلاثة مناهج فريدة لاكتشاف المقاصد:

من الإنجازات التجديدية لابن عاشور في علم المقاصد أنه وضع ثلاثة طرق علمية لمعرفة مقاصد الشريعة:

- **الطريقة الأولى: استقراء التصرفات الشرعية**، أي الإحاطة الكاملة بأدلة الأحكام الجزئية والعمومية لليقين بالمراد المقاصدي للشارع، أو استقراء أدلة الأحكام المشتركة في علة واحدة.
- **الطريقة الثانية: الدلائل القرآنية الواضحة**، أي النصوص القطعية التي تكون علة الحكم فيها واضحة، مع احتمال ضعيف لإرادة خلاف الظاهر.
- **الطريقة الثالثة: السنة المتواترة**، والتي تُكتسب عن طريق تواتر عملي أو معنوي من مشاهدة الصحابة، وتُظهر مقاصد الشارع من خلال أعمال وأقوال الرسولﷺ.[31]

(4) إضافة مقاصد تجديدية:

مع إبقاء ابن عاشور على التقسيم التقليدي لمقاصد الشريعة (الدين، النفس، العقل، النسل، المال)، أضاف إليها مقصدين كليين تجديديين يشددان على الاستقرار الاجتماعي والمجتمعي، وهما:

---

[29] Muhammad al-Tahir ibn 'Ashur al-Tunisi, Maqasid al-Shari'ah al-Islamiyyah, 3: 230.

[30] Isma'il al-Hasani, Nazariyyat al-Maqasid 'ind al-Imam Muhammad al-Tahir ibn 'Ashur (Amrika: Al-Ma'had al-'Alami li al-Fikr al-Islami, T. 1, 1416 H-1995 CE), 232-254.

[31] Muhammad al-Tahir ibn 'Ashur al-Tunisi, Maqasid al-Shari'ah al-Islamiyyah, 3: 52-64.

- **حفظ نظام الأمة** :ويهدف إلى إقامة العدل الاجتماعي، والأمن، والنظام، لأنه شرط أساسي لإكمال المقاصد الجماعية. وفي هذا الصدد يقول ابن عاشور:

"وَالْمَقْصِدُ الْعَامُّ مِنَ التَّشْرِيعِ هُوَ حِفْظُ نِظَامِ الْأُمَّةِ وَاسْتِدَامَةُ صَلَاحِه بِصَلَاحِ الْمُهَيْمِنِ عَلَيْهِ وَهُوَ نَوْعُ الْإِنْسَانِ. ذَلِكَ أَنَّ مَقْصِدَ الشَّرِيعَةِ أَسَاسًا وَبِالذَّاتِ هُوَ الْإِصْلَاحُ وَإِزَالَةُ الْفَسَادِ. وَقَدْ جَعَلَ الْإِسْلَامُ صَلَاحَ الْإِنْسَانِ بِصَلَاحِ أَفْرَادِهِ وَبِصَلَاحِ مَجْمُوعِهِ"[32]

- **استقرار الدين** :والمقصود به **تيسير العمل بأحكام الدين** وإدامته، لكي يكون تطبيق الدين في المجتمع مستقراً ودائماً.

(5) المزج الجميل بين أصول الفقه ومقاصد الشريعة:

كانت مباحث مقاصد الشريعة لدى العلماء المتقدمين موجودة بصورة ضمنية ومشتتة في كتب الفقه، وأصول الفقه، والسياسة الشرعية، والتصنيفات الأخرى. كان الإمام الشاطبي هو أول من أعطى بحث المقاصد مكانة مبحث أصولي مستقل وأساسي ضمن أصول الفقه، وقدمه في شكل منظم، وإن كاد عمله أن يصبح كتاباً مستقلاً.ويعود الفضل في إتمام هذا العمل التجديدي إلى **محمد الطاهر ابن عاشور**، الذي أدرك العلاقة العميقة (التداخل) بين أصول الفقه ومقاصد الشريعة، وسلط الضوء على أهميتها. وقام من خلال مؤلفه المستقل **"مقاصد الشريعة الإسلامية "بفصل علم المقاصد** عن أصول الفقه ليجعله علماً قائماً بذاته، مقدماً خلال ذلك مقارنة علمية ومتعمقة للجوانب المشتركة والمختلفة بين العلمين.[33]

علال الفاسي: نبذة شاملة

علال بن عبد السلام الفاسي(1910م – 1974م) هو مفكر مغربي بارز، وسياسي، ومؤسس **حزب الاستقلال**. كانت قيادة علال الفاسي الفكرية والسياسية ثمرة لقدرته العلمية وبصيرته النافذة في الأنشطة الفكرية والاقتصادية بأوروبا والعالم العربي[34].ينتمي علال الفاسي إلى أسرة عريقة من أصل عربي أندلسي، هاجرت من محاكم التفتيش الإسبانية واستقرت في فاس، حيث اشتهرت باسم **"آل الفاسي الفهري** "في الميادين العلمية والعرفانية.وُلد في مدينة فاس أواخر عام 1326هـ. وتُعدّ **فاس** واحدة من أكبر المدن الإسلامية في المغرب، وتحتل مكانة بارزة كعاصمة ذات تاريخ مجيد. ومن أهم معالمها التاريخية **جامع القرويين**[35].بعد تلقيه تعليمه الأولي، أتم حفظ القرآن الكريم في سن مبكرة، ثم التحق عام 1338هـ بالمركز العلمي التاريخي للمغرب، **جامعة القرويين**[36]،حيث حصل منها

---

[32] Muhammad al-Tahir ibn 'Ashur al-Tunisi, Maqasid al-Shari'ah al-Islamiyyah, 2: 562.

[33] Nawshaba Khokhar, "Maqasid Shariat: Ibn 'Ashur aur 'Allal Fasi ke Afkar wa Nazriyat ka Taqabuli Mutala", 134.

[34] Makhnash Ahlam wa Bushlagham 'Abir, "'Allal al-Fasi wa Dawruh fi al-Harakah al-Wataniyyah al-Maghribiyyah" (Risalat Majistir fi al-'Ulum al-Islamiyyah: Jami'at Qalmah, al-Jaza'ir, 2019), 21.

[35] Al-Ustad al-Siddiq al-'Arabi, Kitab al-Maghrib (Al-Ribat: Dar al-Gharb al-Islami, Taba' Thalith 1984 CE), 207-212.

[36] Tu'add Jami'at al-Qarawiyyin aqdam mu'assasah ta'limiyyah fi al-'alam mustamirrah fi al-'amal wa awwal jami'ah manihah li al-shahadat, hayth asassatha Fatimah al-Fihriyyah 'am 859 CE fi Fas (al-

على "**شهادة العالمية** "عام 1932م. بعد تخرجه، قام بالتدريس تطوعاً في مدرسة الناصرية ثم في جامعة القرويين[37].على الصعيد السياسي، قاد علال الفاسي **الحركة الوطنية المغربية** .وفي عام 1380هـ، عُيّن **وزيراً للدولة مكلفاً بالشؤون الإسلامية** .إلا أنه استقال من منصبه الحكومي عام 1382هـ مع رفاقه في حزب الاستقلال.بعد الاستقالة، واصل خدماته العلمية، حيث تولى التدريس كأستاذ في كلية الشريعة بجامعة القرويين،و كليات الحقوق والآداب بجامعة محمد الخامس، و دار الحديث الحسنية.كما كان عضواً رئيساً في **لجنة تدوين الفقه الإسلامي** التي شُكّلت فور الاستقلال، وعمل بها بصفة مقرر عام.

لعب علال الفاسي دوراً محورياً في **النهضة الوطنية والإصلاح الإسلامي** في المغرب، وترك وراءه 46 مؤلفاً قيماً في مجالات علمية وفكرية متنوعة.من أهم وأشهر تصانيفه:**في فلسفة القانون الإسلامي(مقاصد الشريعة)**كتابه الشهير "**مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها**"، الذي يقدم تحليلاً عميقاً للغايات الأساسية والمكارم الأخلاقية للقانون الإسلامي.وفي السياق ذاته، ألف كتاب "**دفاع عن الشريعة.**"وقدم كتباً تأسيسية لدراسة الفقه الإسلامي مثل "**المدخل للفقه الإسلامي** "و "**تاريخ التشريع الإسلامي**"، **و في الفكر السياسي والإصلاحي**كتابه الأكثر تأثيراً هو "**النقد الذاتي**"، الذي يدعو إلى المحاسبة والإصلاح على المستوى الوطني.**في التاريخ والسياسة (المغرب العربي)**تشمل أبحاثه الهامة "**الحركات الاستقلالية في المغرب العربي** "و "**المغرب العربي منذ الحرب العالمية الأولى**"، والتي تقدم دراسة تاريخية وتحليلية للنضال ضد الاستعمار في المنطقة.إجمالاً، تُمثّل مؤلفات علال الفاسي ركيزة أساسية في تحديد الاتجاه الفكري والقانوني والسياسي الحديث للمغرب[38].

كتاب "مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها" لعلال الفاسي: المنهج والخصائص

تُعدّ مصنّف "**مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها**" لعلال الفاسي جهداً علمياً بارزاً في مجال الفقه الإسلامي وفلسفة القانون، حيث يوفّق بين **المنهج الإصلاحي السلفي** والتصورات الكلاسيكية لمقاصد الشريعة. وقد وسّع الفاسي في هذا الكتاب مفهوم المقاصد الذي وضعه الإمام الشاطبي ليوافق متطلبات العصر الحديث.المنهج الأساسي للكتاب هو **استنباطي** (**Deductive**) و **استقرائي** (**Inductive**) في آن واحد:

1. **الاستقراء** :يستنبط الفاسي المقاصد الشاملة الكامنة وراء جميع الأحكام الجزئية للشريعة من القرآن والسنة.
2. **التطبيق** :ثم يقدم حلاً للمسائل الاجتماعية والسياسية المعاصرة في ضوء هذه المقاصد المستنبطة.

Maghrib). Laqad kanat markazan ra'isiyyan li al-'ilm wa al-thaqafah fi al-'asr al-dhahabi al-Islami, wa la'ibat dawran muhimman fi al-tatawwur al-fikri li al-Maghrib wa al-'alam al-Islami, wa la tazal tuhafiz 'ala makanatiha al-akadimiyyah hatta al-yawm.

[37] 'Abd al-Karim Ghallab, Malamih min Shakhsiyyat 'Allal al-Fasi (Matba'at al-Risalah), 201-202.

[38] Jama' min al-Mu'allifin, Al-Marhum 'Allal al-Fasi: Nahr min al-'Ilm al-Jari wa al-Wataniyyah al-Khalidah (Mu'assasat 'Allal al-Fasi, Tab'ah Ula 1431 H/2010 CE), 336-340.

أهم الخصائص والميزات التجديدية

تتميز هذه الدراسة بمجموعة من الخصائص التي تمنحها مكانة فريدة في المكتبة الإسلامية الحديثة:

- **تجاوز الضروريات الخمسة:** الخاصية الأبرز للكتاب هي أنه لا يقصر مقاصد الشريعة على **الضروريات الخمسة** فحسب (الدين، والنفس، والعقل، والنسل، والمال)، بل يدمجها في إطار واسع من "**مكارم الأخلاق**"(**Ethical Virtues**) .
- **الغاية الأخلاقية والروحية:** يؤكد الفاسي على أن الهدف النهائي للشريعة ليس مجرد تحقيق المنافع المادية، بل إقامة حياة روحية وأخلاقية عليا.
- **إضافة "مقصد التحرر:** "قام الفاسي بإضافة **مقصد التحرر** (**Goal of Liberation**) كأحد المقاصد الأساسية، وبذلك ربط المقاصد بالعمل السياسي الحديث، مما يميز عمله عن المصنفات الفقهية الكلاسيكية.
- **الاستجابة للتحديات المعاصرة:** يتسم العمل بأسلوبه العلمي المبتكر ويقدم إجابة للتحديات التي فرضها **الاستعمار الغربي** من خلال مبادئ القانون الإسلامي المتسمة بالمرونة والشمولية.
- **أهمية مرجعية:** تُعدّ هذه المصنّف ليس فقط علامة فارقة في البحث الفقهي، بل أيضاً **مصدراً أساسياً** في تشكيل الفكر السياسي المغربي الحديث[39].

مقاصد الشريعة وأفكار علال الفاسي التجديدية:

كانت القيادة السياسية والفكرية لعلال الفاسي مبنية على كفاءته العلمية العميقة وقدرته على الإلمام بالاتجاهات الفكرية والاقتصادية في أوروبا والعالم العربي. لقد كان قائداً لفكر إسلامي **تقدمي** لا يرى أي تعارض بين الإسلام والحياة المعاصرة القائمة على الأسس العلمية، التي تتعقد مشاكلها بسبب الاختراعات.كان منهجه يتميز بعدم قبول النظريات الغربية أو غيرها دون نقد؛بل كان يمررها عبر **فلتْرِه النقدي**، ولا يأخذ منها إلا الأفكار التي تتوافق مع توجهه النظري والواقع العام للعالم العربي والإسلامي.

تميزت شخصيته الفكرية بال**ثبات(التثبت)**على أفكاره لدرجة قد تصل إلى التعصب، لكن إصراره هذا كان له هدف بنّاء وهو **الإيمان العميق** بأن الإسلام يمتلك القدرة الكاملة على صياغة حياة العصر الحالي وفقاً لمبادئه الصالحة، وعلى معالجة جميع مشاكله بحلول تنهي التناقضات والاضطرابات الاجتماعية بناءً على هذا الإيمان[40]، رأى الفاسي أن **القانون الإسلامي(الشريعة)**كان قابلاً للتطبيق(صالحاً للتنفيذ)في هذا العصر الحديث، شريطة النظر إليه بالمفهوم التجديدي والشمولي الذي منحه إياه.انعكس هذا المنظور الإصلاحي، الذي ربط مقاصد الشريعة بـــ **المكارم(الفضائل الأخلاقية العليا)**بدلاً من قصرها على الضروريات، ليجعلها حلاً للمشكلات المعاصرة، بشكل

---

[39] Nawshaba Khokhar, "Maqasid Shariat: Ibn 'Ashur aur 'Allal Fasi ke Afkar wa Nazriyat ka Taqabuli Mutala", 196-210.

[40] Jama' min al-Mu'allifin, Al-Marhum 'Allal al-Fasi: Nahr min al-'Ilm al-Jari wa al-Wataniyyah al-Khalidah, 334 wa 336.

كامل في عملَيْه الأساسيين"**مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها**"و"**دفاع عن الشريعة**"[41]،وقد تجاوز نفوذ شخصيته وتأثيره الفكري حدود بلاده إلى **العالم الإسلامي بأكمله** بفضل هذا المنظور الواسع.

يمكن تلخيص أفكار علال الفاسي التجديدية في باب مقاصد الشريعة في النقاط الشاملة التالية:

1. **اتساع المقاصد(شمولية المقصد)**: لم يقتصر على الضروريات الخمسة، بل صاغ مقاصد الشريعة في الإطار الأوسع لـــ**مكارم الأخلاق** (**الفضائل الأخلاقية العليا**).
2. **الملاءمة العصرية**: يثبت مفهومه التجديدي أن القانون الإسلامي (الشريعة) لديه القدرة الكاملة على تقديم حلول لجميع قضايا العصر الحديث.
3. **الفكر التقدمي**: منح الفكر الإسلامي اتجاهاً تقدمياً، حيث لا يوجد تعارض بين الإسلام والحياة المعاصرة القائمة على الأسس العلمية.
4. **التنقيح الفكري**: اتبع منهج تصفية النظريات الغربية أو غيرها عبر **فلتر نقدي**، وأخذ منها فقط ما يتوافق مع الحقيقة الإسلامية.
5. **حل المشكلات الاجتماعية**: كان اعتقاده راسخاً بأن الشريعة نظام قادر على إنهاء الاضطرابات والتناقضات الاجتماعية التي تظهر في الميادين الاقتصادية، والاجتماعية، والإنسانية.

مقاصد الشريعة: دراسة مقارنة بين أفكار ابن عاشور وعلال الفاسي

يحتل علم مقاصد الشريعة مكانة محورية في تطور القانون والفقه الإسلامي، وهو سعي لفهم المقاصد والغايات الأساسية للشارع الحكيم، متجاوزاً بذلك الحرفية الظاهرة للنصوص.في العصر الحديث، واجهت الأمة الإسلامية تحديات سياسية واجتماعية وحضارية معقدة، وفي سبيل إحياء هذا العلم وتكييفه مع متطلبات العصر، لعب مفكران مغاربيان (شمال أفريقيان) عظيمان دوراً اجتهادياً رائداً :العلامة محمد الطاهر ابن عاشور(تونس) والعلامة علال الفاسي(المغرب).يُعدّ هذان العالمان أهم ركيزتين في إعادة صياغة مقاصد الشريعة بعد الإمام الشاطبي رحمه الله.تهدف هذه الدراسة المقارنة لأفكار هاتين الشخصيتين العبقريتين إلى فهم ابن عاشوربأنهكيف أسّس المقاصد كـــ فن مستقل وقطعي، وقدّم مفاهيم عالمية مثل "حفظ نظام الأمة "و "الحرية."و إلى فهم علال الفاسي بأنهكيف ربط المقاصد بـــــــــــ"حقوق الإنسان"، و"العدل الاجتماعي"، و بناء الإنسانية"(تعمير الإنسان).هذه المقارنة لا تظهر فقط التنوع في الفكر الإسلامي الحديث، بل تُبرز أيضاً الفائدة العملية للمنهج الذي وضعاه لتطبيق الشريعة في الواقع المعاصر.

ابن عاشور وعلال الفاسي: اشتراكات ومماثلات فكرية

يُعدّ كل من العلامة ابن عاشور وعلال الفاسي ركنين أساسيين في الفكر الإسلامي المغاربي الحديث، وتوجد في أفكارهما "**انسجام ومنهجية عميقة**" مشتركة.فيما يلي أهم نقاط الالتقاء الفكري بينهما[42]:

---

[41] Makhnash Ahlam wa Bushlagham 'Abir, "'Allal al-Fasi wa Dawruh fi al-Harakah al-Wataniyyah al-Maghribiyyah", 21.

[42] Nawshaba Khokhar, "Maqasid Shariat: Ibn 'Ashur aur 'Allal Fasi ke Afkar wa Nazriyat ka Taqabuli Mutala", 374 wa 375.

(1) مقاصد الشريعة: الشرط الأساسي للاجتهاد والمجتهد

النقطة الجوهرية المشتركة هي رفضهما للجمود الفقهي التقليدي، واعتمادهما على "مقاصد الشريعة "كـــ أساس للاجتهاد المعاصر.لقد جعلا المنظور المقاصدي حاجة قصوى لحل القضايا المستجدة في العصر وتجديد الفقه الإسلامي.كما أجمع المفكران على أن إدراك المقاصد لازم وشرط للمجتهد، وأن أي اجتهاد لا يراعي المقاصد الشرعية يُعدّ غير معتبر.

(2) التوازن في الفكر المقاصدي

تميز فكرهما المقاصدي بالاعتدال الفكري .فلم يتبنّيا تطرف أهل الظواهر (الظاهرية)، ولم يتأثرا تأثيراً غير مشروط بالعقلانية الغربية.لقد اعتمدا على النصوص(النقل)كأساس، واستخدما الأصول المقاصدية لإجراء إصلاح وتجديد متوازن في القانون الإسلامي بما يتوافق مع متطلبات العصر. وبذلك، نجحا في التوفيق بين أبدية الشريعة والحاجات العصرية.

(3) المصلحة الجماعية وسيادة الأمة

المحور الأساسي للفكر المقاصدي لكلا المفكرين هو المصلحة الجماعية (Collective Welfare) ومركزية الأمة . ابتعدا عن الفقه الفردي التقليدي، وفسّرا مقاصد الشريعة في ضوء المبادئ التي تضمن بقاء الأمة الإسلامية وتنظيمها وقوة تنفيذها في العصر الحديث.ابن عاشور جعل الأمة هي المعيار في بحث المصالح والمفاسد، مؤكداً أن المقصد الأسمى للشريعة هو حفظ الأمة المحمدية وإظهار عظمتها.وعلال الفاسي واصل هذا الفكر، حيث رأى أن الهدف النهائي لبعض الأحكام الشرعية هو السيادة الجماعية للأمة (Collective Sovereignty) وترسيخ قوتها السياسية والاقتصادية، بما يضمن حماية هويتها وحقوقها.

(4) عالمية الشريعة وأبديتها

شدد ابن عاشور خلال بحثه في مقاصد الشريعة على الاجتماعية الإسلامية العالمية وأبدية الشريعة، متجاوزاً بذلك الخلافات الفقهية الفرعية.وبالمثل، كان علال الفاسي من الدعاة الأقوياء لعالمية الشريعة الإسلامية (Universality) وكونها صالحة وعملية (Valid and Practicable) لكل زمان ومكان.

(5) الأوصاف اللازمة للشريعة: العدل، المصلحة، الفطرة، والحرية

من الجوانب المشتركة الهامة في فكرهما الإصلاحي هو إقرارهما بـــ العدل، والمصلحة، والفطرة، والحرية كـــ أوصاف أساسية ولازمة للشريعة .ويريان أن تفسير الشريعة وتطبيقها يجب أن يكون دائماً مرتكزاً على هذه القيم العالمية.

(6) عمارة الأرض والإصلاح فيها: مقصد الخلافة الإلهية

هناك اتفاق فكري بين محمد الطاهر ابن عاشور وعلال الفاسي على أن المقصد الأساسي للخلافة والنيابة الإلهية للإنسان هو عمارة الأرض (Development) والإصلاح (Reform) فيها.في نظرهما، لا يقتصر مفهوم النيابة عن الله

على العبادة الروحية أو الفردية فحسب، بل يشمل أيضاً الاضطلاع بدور فاعل لتحقيق الرفاه الاجتماعي والسياسي والاقتصادي.

الفروق العلمية والمنهجية في الأفكار المقاصدية لابن عاشور وعلال الفاسي

على الرغم من أن الهدف الأساسي لكلا المفكرين كان إحياء مقاصد الشريعة وتجديد الاجتهاد، إلا أن السياق الفكري والغاية النهائية لكل منهما كانا مختلفتين قليلاً، مما أثر على طبيعة عملهما[43]:

(1) الامتياز المنهجي في تعبير المقاصد

ابن عاشور عبّر عن المقاصد بمصطلحات مثل" :المصالح"، و"المقاصد العامة"، و"المعاني"، و"الحكم". تشير هذه الاصطلاحات إلى التركيز على السببية والتفاصيل الفقهية المنضبطة .كما أنه أعطى العلة المنصوصة مكانة خاصة في تناوله للمقاصد، مما يعكس نهجه الأصولي.على النقيض من ذلك، عبّر علال الفاسي عن المقاصد بـــ "الغايات " و"أسرار الشريعة ."تشير هذه المصطلحات إلى تجاوز الفهم الحرفي والظاهري، والتركيز على الفلسفة الكلية للشريعة. ولهذا، أبقى على بحث العلة المنصوصة نسبياً بعيداً عن تحليله، وركّز بدلاً من ذلك على كليات الشريعة وروحها المقاصدية.

(2) الفرق المنهجي في تصنيف المقاصد

محمد الطاهر ابن عاشور في كتابه مقاصد الشريعة الإسلامية، قسّم المقاصد إلى قسمين رئيسيين :مقاصد عامة ومقاصد خاصة .زيّن كل استدلال بـــ دلائل مباشرة من الكتاب والسنة، مما يعكس نهجه التفصيلي والمحوري للنص.أما علال الفاسي في كتابه مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها، فإنه لم يعتمد على تقسيم الشاطبي التقليدي فقط، بل ربط المقاصد بـــ مكارم الأخلاق .استهل كتابه بالإشارة إلى سورة المائدة (الآيات 48–50)، ثم اتبع أسلوباً فلسفياً وكلياً .ركّز في محاوره الأساسية على ضرورة المقاصد مع الأخذ في الاعتبار: علاقتها بالشرائع السابقة، مكانة العدل والمساواة، وسطية الشريعة، الفطرة الإنسانية، ومكارم الأخلاق.

(3) اختلاف الأهداف التأليفية

كان القصد الأساسي من تأليف ابن عاشور لكتابه هو أن يكون مرشداً منهجياً جامعاً لطبقة خاصة من الفقهاء، المجتهدين، والأصوليين وأهل الفتوى في القرون التالية. أي أن هدفه كان تزويد النخبة بأسس نظرية متينة.بينما علال الفاسي لم يكتب كتابه لطلاب الشريعة فحسب، بل كان له هدف ثانٍ وهو تقديم مباحث المقاصد بأسلوب ميسّر ومفهوم لـــ القارئ العام .وهذا يشير إلى أن هدف الفاسي كان الفهم العام للقضية المقاصدية.

والخلاصة أن منهج ابن عاشور المقاصدي كان في مجمله تعليمياً، نظرياً، وتنظيمياً للأصول الفقهية، وهدفه تجديد النظام الفقهي داخلياً وإرساء المقاصد كعلم مستقل.بينما منهج علال الفاسي المقاصدي كان أكثر سياسية، تطبيقاً، ونشاطاً، وهدفه جعل مقاصد الشريعة أساساً لـــ النضال من أجل التحرر الوطني، والتشريع الدستوري، ومسؤوليات الدولة الحديثة.

---

43 "Maqasid Shariat: Ibn 'Ashur aur 'Allal Fasi ke Afkar wa Nazriyat ka Taqabuli Mutala", 375 wa 376.

امتیازات ابن عاشور في علم مقاصد الشريعة

يُعدّ الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور شخصية محورية في الفكر الإسلامي الحديث، وقد تميزت إسهاماته في علم مقاصد الشريعة بالعديد من الجوانب التجديدية والمنهجية:

- **ريادة الإحياء النظري:** يعود إليه الفضل في فتح موضوع مقاصد الشريعة للبحث والتحقيق في القرن العشرين، وتقديمه في شكل نظري مُنظّم.
- **تأسيس المنهج العلمي المقاصدي:** كان أول من قدّم منهجاً منظماً لاكتشاف المقاصد وتحديدها وتفسيرها، مما أرسى للفكر المقاصدي أسساً علمية متينة.
- **توسيع دائرة المقاصد (القيم الكونية):** أحدث ابن عاشور توسعاً في قائمة مقاصد الشريعة بإضافة القيم الكونية الحديثة مثل الحرية (Liberty) والمساواة(Equality) ، وبذلك وسّع دائرة المقاصد لتشمل قضايا معاصرة.
- **استقلال علم المقاصد:** يتمثل إنجازه المنهجي الأهم في تحرير علم المقاصد من كونه فرعاً تابعاً لأصول الفقه، وتجديده كـــ علم مستقل وأساسي قائم بذاته.
- **تطبيق عملي ناجح:** حقق نجاحاً استثنائياً على المستوى العملي في تطبيق المقاصد على باب المعاملات، مما سهّل وفعّل عملية الاجتهاد للمجتهدين اللاحقين[44].

امتيازات علال الفاسي المقاصدية

تميزت إسهامات علال الفاسي في علم مقاصد الشريعة بصبغة تطبيقية وأخلاقية عميقة، وقد تمثلت أبرز امتيازاته فيما يلي:

- **معيار المصلحة العامة والفطرة:** جعل علال الفاسي مقاصد الشريعة مطلباً لازماً للفطرة الإنسانية، كما جعلها معياراً ومحكاً لكل مصلحة عامة.
- **أساس مكارم الأخلاق:** قرر الفاسي أن مكارم الأخلاق (Noble Ethics) هي الأساس الجوهري لكل مقصد من مقاصد الإسلام. وقد أثبت ذلك استناداً إلى آيات قرآنية (مثل العفو والتسامح، والأمر بالمعروف).
- **التشريع الملزِم والوجوب:** أوضح أن القانون المستمد من العقل البشري ليس واجب العمل (غير مُلزِم)، بينما القانون المستنبط من الشريعة يكون واجب الطاعة والإلزام لكونه من عند الله.
- **الفكر السياسي (الدين والخلافة):** في فكره السياسي، قرر أن الدين والسياسة متلازمان (لا ينفصلان). وعبّر عن الخلافة بأنها مجرد شكل من أشكال النيابة الإلهية ورمز لقوة الأمة المسلمة.
- **اكتفاء الشريعة الذاتي:** أثبت الفاسي أن الفقه الإسلامي والشريعة الإسلامية لا تحتاجان إلى دليل خارجي أو فلسفة غربية حديثة لإثبات مكانتها الرفيعة والمميزة وتحقيق مقاصدها[45].

الملخص ونتائج البحث

[44] Al-Marji' al-Sabiq, 377.
[45] Al-Marji' al-Sabiq, 377 wa 378.

لقد أسفر هذا البحث المقارن لأفكار ابن عاشور وعلال الفاسي عن النتائج التالية:

1. **التوسع الفكري للمقاصد**: يشير التوسع الفكري للمقاصد إلى تطورها من مجرد دائرة "حفظ الضروريات الخمسة" التقليدية لتشمل المفاهيم العصرية مثل التنمية(Development) ، وحماية البيئة، والعالمية (Globality)
2. **الأسس المشتركة للتجديد**: استخدم كل من ابن عاشور وعلال الفاسي بشكل مشترك في القرن العشرين مقاصد الشريعة لتجديد الاجتهاد، مؤسسين هذا التجديد على الأوصاف اللازمة للشريعة مثل :العدل، والفطرة، والمصلحة، والحرية.
3. **ابن عاشور وتأسيس الاستقلال العلمي**: أسس ابن عاشور إطاراً علمياً مستقلاً للمقاصد، مميزاً إياه عن أصول الفقه، وذلك عبر منهج مُركّز على النص، وضوابط منظمة، وتعريفات دقيقة.
4. **توسيع المقاصد الكلية**: قام ابن عاشور بتوسيع نطاق المقاصد بإضافة القيم العالمية كأهداف أساسية، مثل :الحرية (Liberty) والمساواة.(Equality)
5. **الفاسي والمنهج الفلسفي والأخلاقي**: أعطى علال الفاسي فهماً للمقاصد بُعداً كلياً وفلسفياً، وجعل مكارم الأخلاق (Noble Ethics) أساساً جوهرياً لهذا الفهم.
6. **تركيز الفاسي على التطبيق السياسي**: ارتكزت نظرية الفاسي التجديدية على تطبيق المقاصد في سياق الكفاح من أجل التحرر الوطني، والقضايا الدستورية، والتطبيق السياسي.
7. **التحول من الحماية إلى التنمية**: أسس منهج كلا المفكرين لهذا التوسع الفكري، ونتيجة لذلك، لم تعد المقاصد مقتصرة على الحفظ(Preservation) فحسب، بل أصبحت تركز على التنمية (Development)واعتبار النتائج.
8. **تطبيقات المقاصد المعاصرة**: شمل التطبيق العصري للمقاصد ميادين جديدة مثل التنظيم الأخلاقي للتمويل الإسلامي، وحماية البيئة (حفظ البيئة).
9. **فعالية المقاصد في الحلول المعاصرة**: بفضل هذه المساعي الفكرية، أصبحت الأبعاد التطبيقية لمقاصد الشريعة أوسع وأكثر فعالية في تقديم حلول للقضايا الاجتماعية، والاقتصادية، والإنسانية الحديثة.

الغاية الكلية: يُمثل هذا التطور بأكمله محاولة متكاملة لجعل المقاصد قادرة على تلبية متطلبات مقاصد الإنسانية والعالمية.

This work is licensed under an Attribution-ShareAlike 4.0 International (CC BY-SA 4.0)